

ҚАЗАҚСТАН РЕСПУБЛИКАСЫ БІЛІМ ЖӘНЕ ҒЫЛЫМ МИНИСТРЛІГІ
Л.Н. ГУМИЛЕВ АТЫНДАҒЫ ЕУАЗИЯ ҰЛТТЫҚ УНИВЕРСИТЕТІ



ЖАС ҒАЛЫМДАР КЕҢЕСІ



Студенттер мен жас ғалымдардың
«ҒЫЛЫМ ЖӘНЕ БІЛІМ - 2016» атты
XI Халықаралық ғылыми конференциясының
БАЯНДАМАЛАР ЖИНАҒЫ

СБОРНИК МАТЕРИАЛОВ
XI Международной научной конференции
студентов и молодых ученых
«НАУКА И ОБРАЗОВАНИЕ - 2016»

PROCEEDINGS
of the XI International Scientific Conference
for students and young scholars
«SCIENCE AND EDUCATION - 2016»

2016 жыл 14 сәуір
Астана

**ҚАЗАҚСТАН РЕСПУБЛИКАСЫ БІЛІМ ЖӘНЕ ҒЫЛЫМ МИНИСТРЛІГІ
Л.Н. ГУМИЛЕВ АТЫНДАҒЫ ЕУРАЗИЯ ҰЛТТЫҚ УНИВЕРСИТЕТІ**

**Студенттер мен жас ғалымдардың
«Ғылым және білім - 2016»
атты XI Халықаралық ғылыми конференциясының
БАЯНДАМАЛАР ЖИНАҒЫ**

**СБОРНИК МАТЕРИАЛОВ
XI Международной научной конференции
студентов и молодых ученых
«Наука и образование - 2016»**

**PROCEEDINGS
of the XI International Scientific Conference
for students and young scholars
«Science and education - 2016»**

2016 жыл 14 сәуір

Астана

ӘӨЖ 001:37(063)

КБЖ 72:74

Ғ 96

Ғ96 «Ғылым және білім – 2016» атты студенттер мен жас ғалымдардың XI Халық. ғыл. конф. = XI Межд. науч. конф. студентов и молодых ученых «Наука и образование - 2016» = The XI International Scientific Conference for students and young scholars «Science and education - 2016» . – Астана: <http://www.enu.kz/ru/nauka/nauka-i-obrazovanie/>, 2016. – б. (қазақша, орысша, ағылшынша).

ISBN 978-9965-31-764-4

Жинаққа студенттердің, магистранттардың, докторанттардың және жас ғалымдардың жаратылыстану-техникалық және гуманитарлық ғылымдардың өзекті мәселелері бойынша баяндамалары енгізілген.

The proceedings are the papers of students, undergraduates, doctoral students and young researchers on topical issues of natural and technical sciences and humanities.

В сборник вошли доклады студентов, магистрантов, докторантов и молодых ученых по актуальным вопросам естественно-технических и гуманитарных наук.

ӘӨЖ 001:37(063)

КБЖ 72:74

ISBN 978-9965-31-764-4

©Л.Н. Гумилев атындағы Еуразия
ұлттық университеті, 2016

Список использованных источников:

1. Закон Республики Казахстан от 8 августа 2002 года «О правах ребенка в РК» / Официальный сайт URL: http://online.zakon.kz/Document/?doc_id=1032460 (дата обращения 20.03.2016)
2. Конвенция о правах ребенка / Официальный сайт URL: http://www.un.org/ru/documents/decl_conv/conventions/childcon.shtml (дата обращения 20.03.2016)
3. Правовой анализ законодательства Республики Казахстан о профилактике насилия и жестокого обращения в отношении детей и семьи в рамках программы «Равенство перед законом: доступ к правосудию в Центральной Азии». (Автор - профессор Г. Ж. Сулейменова).
4. Закон «о профилактике бытового насилия»

УДК 341 (091)

ГОСУДАРСТВО И ПРАВО АРАБСКОГО ХАЛИФАТА

Шаккалиева Айгерим

shakkaliyeva@mail.ru

студентка 1-го курса Юридического факультета ЕНУ им. Л.Н.Гумилева,
Астана, Казахстан

Научный руководитель - Тлепина Шолпан Вальеревна

Арабская государственность зародилась на Аравийском полуострове. К VI в. процесс феодализации в Аравии стал охватывать все большее число областей, этот процесс затронул прежде всего те регионы, где было развито земледелие. Там же, где господствовало кочевое скотоводство преобладали родо-племенные отношения. Арабские племена, населявшие Аравийский полуостров, делились на южноарабские (йеменские) и североарабские. Особо следует сказать о предшествующей истории Йемена, которая относится к I тысячелетию до н. э. Последнее рабовладельческое государство в Йемене — Химьяритское царство, возникшее во II в. до н. э. прекратило свое существование в конце первой четверти VI в. Основой экономики здесь было земледелие, связанное с наличием обильных водных источников. Население делилось на благородных (знать), купцов, свободных земледельцев, свободных ремесленников и рабов. Более ранее по сравнению с остальной Аравией развитие Йемена стимулировалось той посреднической ролью, которую он играл в торговле Египта, Палестины и Сирии, а со II в. н. э. и всего Средиземноморья, с Эфиопией (Абиссинией) и Индией. На западе Аравии была расположена Мекка – важный перегрузочный пункт на караванном пути из Йемена в Сирию, процветавший за счет транзитной торговли.

Другим крупным городом Аравии была Медина (Ясриб), которая была центром земледельческого оазиса, но и здесь проживало некоторое количество купцов и ремесленников. [1]

Я выбрала тему “Арабский халифат и мусульманское право” для данной семестровой работы, так как считаю ее актуальной на сегодняшний день.

Научная работа поделена на 2 главы, потому что прежде чем изучить мусульманское право, нужно подробно рассмотреть вопросы, касающиеся образования и дальнейшего развития Арабского халифата.

1 Образование Арабского государства (халифата) и история его развития

Разложение родоплеменного строя и появление феодальных отношений привели к упадку старой религиозной идеологии. Торговля арабов с соседними странами способствовали проникновению в Аравию христианства (из Сирии и Эфиопии, где христианство утвердилось в IV в.) и иудаизма. В VI в. в Аравии появилось движение ханифов,

признававших единого бога и заимствовавших у христианства и иудейства некоторые верования, общие у этих двух религий. Это движение было направлено против племенных и городских культов, за создание единой религии, признающей единого бога. Новое учение возникло в тех центрах Аравии, где феодальные отношения получили большее развитие, — прежде всего в Йемене и городе Ясрибе. Движением была захвачена и Мекка, где одним из представителей его был купец Мухаммед, который и явился основателем новой религии — ислама (ислам — покорность). В Мекке это учение встретило оппозицию со стороны знати, в результате чего Мухаммед и его последователи вынуждены были в 622 г. бежать в Ясриб. От этого года ведется мусульманское летоисчисление. Ясриб получил название Медины, т. е. города Пророка (так стали называть Мухаммеда); здесь была основана мусульманская община как религиозно-военная организация, которая вскоре превратилась в политическую силу и стала центром объединения Аравии в единое государство .[2]

Вначале знать (прежде всего мекканская) враждебно отнеслась к исламу, но в дальнейшем изменила свое отношение к мусульманам, видя, что происходящее под их главенством политическое объединение Аравии было и в интересах богатых. Ислам признавал рабство, защищал частную собственность. В 630 г. между противоборствующими силами было достигнуто соглашение, по которому Мухаммед был признан пророком и главой Аравии, а ислам новой религией. Вскоре представители родо-племенной и торговой знати вошли в состав высшей иерархии мусульман. К концу 630 г. значительная часть Аравии признала власть Мухаммеда, что означало образование Арабского государства (халифата). Так были созданы условия для объединения оседлых и кочевых арабских племен в единый народ с единым арабским языком.

Историю Арабского государства можно поделить на три периода по названию правящих династий или месту нахождения столицы. Мекканский период (622 – 661 гг.) – это время правления Мухаммеда и близких его сподвижников; Дамасский (661-750 гг.) – правление Омейядов; Багдадский (750 – 1055 гг.) – правление династии Аббасидов.[3]

1.2 Государственный строй

Своеобразие государственного строя Арабского халифата было обусловлено постулатами ислама о неделимости духовной и светской власти. Глава государства - халиф объединял в своих руках духовную (имамат) и светскую (эмират) власть. Первоначально халифы избирались мусульманской властью, но скоро власть халифа стала наследственной. При халифе главным советником и главным должностным лицом был визирь, непосредственно руководивший аппаратом управления. Центральными органами управления были специальные правительственные канцелярии - диваны:

1) Диван-ал-Джунд, контролировал комплектование и оснащение армии, все списки воинов, учет их жалованья и земельных владений.

2) Диван-ал-Харадж, выполнял функции ведомства финансов, контролировал сбор налогов и других податей.

3) Диван-ал-Берид, почтовое ведомство, занималось строительством и поддержанием дорог, колодцев, караван-сараев; доставкой почты и государственных грузов, а также наблюдением за настроениями населения и чиновников на местах.[4]

Территория Халифата была разделена на провинции во главе с военными наместниками - эмирами. Города и селения провинций управлялись должностными лицами различных рангов и наименований. Очень часто эти функции возлагались на руководителей местных мусульманских религиозных общин - шейхов.

Судебная власть в Арабском халифате была отделена от администрации. Местные власти не могли вмешиваться в дела судей. Верховным судьей считался халиф. От его имени коллегия авторитетных мусульманских богословов назначала судей (кади). Их полномочия были весьма обширны. Кади разрешали все виды судебных дел, наблюдали за исполнением судебных решений, осуществляли надзор за тюрьмами, удостоверяли законность землепользования и т. д. В конце VIII в. крепнущая местная знать начинает тяготиться

центральной властью, усиливается сепаратизм регионов. Арабский халифат распадается на ряд независимых эмиратов и султанатов.[5]

2 Мусульманское право

Мусульманское право тесно связано с религиозными и моральными установлениями, нормами. На раннем этапе истории Арабского халифата и развития ислама мусульманское богословие и правоведение тесно переплетались и составляли как бы единое целое. Однако в дальнейшем (примерно, с середины X в.) правоведение стало отделяться от мусульманской теологии, что проявилось в деятельности мусульманско-правовых школ (толков).

Согласно учению исламских правоведов, шариат – это всеобъемлющая, всесторонняя правовая система, которая охватывает многообразие сторон жизни человека. Поэтому ее сфера значительно шире, чем у светского права. В исламе нет различия между религиозным и светским, между мирским и духовным. Это всеобъемлющий кодекс правил поведения, которым следуют люди во всех сферах жизни.

Основной чертой мусульманского права является то, что оно вытекает из религии — ислама. Поэтому для мусульман, в какой бы стране они не проживали, обязательным является только мусульманское право.

Вместе с тем основы ислама проникнуты миролюбием, терпимостью к другим. Коран и сунна представляют для мусульман вечные источники направляющих указаний и неизменную сердцевину, суть Закона, гарантирующего постоянство и стабильности исламского образа жизни в изменяющемся и движущемся мире. Тот факт, что Коран и сунна дают некоторые фундаментальные принципы регулирования отношений между мусульманами и немусульманами в благоприятных, мирных ситуациях, не оставляет сомнений в том, что раздорам между ними не придается особого значения. В Коране есть аяты, которые показывают, что изначальной и постоянной сутью отношений между мусульманами и «немусульманами» является мир и взаимопонимание, а, вовсе не вражда и война. Коран ясно указывает мусульманам путь стремления к миру, если их противник стремится к тому же. Он провозглашает, что мусульманам нельзя обращать оружие против тех людей, которые соблюдают нейтралитет, они должны предлагать им мир. Более того, Коран призывает мусульман быть добрыми и щедрыми к тем, кто никогда не сражался с мусульманами и не чинил им несправедливости. Примеры подобных указаний встречаются и в хадисах.[6]

Заключение

Мусульманское право, будучи частным нравом, отличается от всех других правовых систем и его отношением к существующей политической власти. Закон во всех других системах признается таковым только тогда, когда он установлен политической властью, то есть, он всегда является продуктом органов политической власти и государственного аппарата. Напротив, в исламском праве государство и политическая власть сами являются продуктом Закона, причем не только в историческом плане, но и чисто в теоретическом. Здесь Закон предшествовал государству. Вот почему в исламской истории никогда не было формального процесса законодательства, существовали органы, известные как Шура (Совет) или Ахль-ал-Халь валь-Аку (Совет решения и договора) в различных мусульманских государствах. Однако они не исполняли никаких законодательных функций.

Развитие права в исламе всегда было независимым от правительства. Верховный закон (Основной закон) всегда определялся Кораном и сунной, а все, что выходило за рамки этого, признавалось недействительным. При этом обязанность определять, выходит ли закон за рамки Высшего закона, всегда лежала на правоведах и муфтиях.

Список использованных источников

1. Ливанцев К.Е. История средневекового государства и права. СПб.: Санкт-Петербургский государственный университет, 2000. 306 с.
2. Крашенникова Н.А. История государства и права зарубежных стран. Часть 1. – М.: Норма-Инфра, 1999. 609 с.
3. Баишев Ж.Н. Общие принципы исламского права. – Алматы: Жеті-Жарғы, 1996. 84 с.
4. http://kazbook.narod.ru/istorgos-zar-stran-lekc/lec_igpzs12.htm (15.11.2015 21:43)
5. Беляев Е.А. Арабы, ислам и арабский халифат в раннее средневековье. 2-е изд. – М.: Наука, 1966. 283 с.

УДК 341.1/8

РОЛЬ МЕЖДУНАРОДНОГО СУДА ООН В МЕЖДУНАРОДНОМ ЭКОЛОГИЧЕСКОМ ПРАВОСУДИИ

Шамшет Айдана Айбековна

Black_card@inbox.ru

Магистрант 2 курса специальности «Международное право» Юридического
факультета, ЕНУ им. Л.Н. Гумилева, Астана, Казахстан.

Научный руководитель – Ниязгулов Д. Т.

Мы отстаиваем позицию, что Международный Суд (Суд) действительно играет определенную роль в международном экологическом правотворчестве, и что эта роль приобретает все большее значение, поскольку существует растущий спрос на эффективное руководство экологической политикой. Если рассматривать его значение в перспективе, то нужно отметить, что роль Международного Суда возрастает как часть системы, в которой ничто не может нести все бремя управления единолично. Суд не может принимать нормы международного экологического права или заключать договоры, но его толкование норм и его определение общих принципов применяются как факт и являются важным инструментом осуществления экологической политики другими участниками. Кроме того, как суд общей юрисдикции он может разрешать споры на комплексной основе.

Дипломатический спор между Аргентиной и Уругваем, касавшийся строительства последним целлюлозных заводов на реке Уругвай, являющейся границей между двумя странами, обострил отношения двух соседствующих государств. Материалы по этому делу в итоге были переданы в Международный Суд, получив формальное название «Целлюлозные заводы на реке Уругвай». Суд постановил, что, хотя Уругвай не сообщил Аргентине вовремя о планируемом строительстве, целлюлозные заводы не загрязняют реку, поэтому их закрытие будет неоправданным. Данный прецедент показывает роль и важное значение Суда в урегулировании международных экологических споров, как один из инструментов мирного разрешения спора.[1]

Широкая юрисдикция суда не ограничивает его возможности в решении экологических дел, однако это может послужить уязвимостью Суда при разрешении экологических споров. Принимая довольно стандартный подход, который налагает полное бремя доказывания на сторону, жалующуюся на загрязнение, суд, будучи не в состоянии соответственно обращаться к доказательствам в поддержку истца, предопределяет такие иски терпеть