

ҚАЗАҚСТАН РЕСПУБЛИКАСЫ БІЛІМ ЖӘНЕ ҒЫЛЫМ МИНИСТРЛІГІ
Л.Н. ГУМИЛЕВ АТЫНДАҒЫ ЕУАЗИЯ ҰЛТТЫҚ УНИВЕРСИТЕТІ



Студенттер мен жас ғалымдардың
«ҒЫЛЫМ ЖӘНЕ БІЛІМ - 2016» атты
XI Халықаралық ғылыми конференциясының
БАЯНДАМАЛАР ЖИНАҒЫ

СБОРНИК МАТЕРИАЛОВ
XI Международной научной конференции
студентов и молодых ученых
«НАУКА И ОБРАЗОВАНИЕ - 2016»

PROCEEDINGS
of the XI International Scientific Conference
for students and young scholars
«SCIENCE AND EDUCATION - 2016»

2016 жыл 14 сәуір
Астана

**ҚАЗАҚСТАН РЕСПУБЛИКАСЫ БІЛІМ ЖӘНЕ ҒЫЛЫМ МИНИСТРЛІГІ
Л.Н. ГУМИЛЕВ АТЫНДАҒЫ ЕУРАЗИЯ ҰЛТТЫҚ УНИВЕРСИТЕТІ**

**Студенттер мен жас ғалымдардың
«Ғылым және білім - 2016»
атты XI Халықаралық ғылыми конференциясының
БАЯНДАМАЛАР ЖИНАҒЫ**

**СБОРНИК МАТЕРИАЛОВ
XI Международной научной конференции
студентов и молодых ученых
«Наука и образование - 2016»**

**PROCEEDINGS
of the XI International Scientific Conference
for students and young scholars
«Science and education - 2016»**

2016 жыл 14 сәуір

Астана

ӘӨЖ 001:37(063)

КБЖ 72:74

Ғ 96

Ғ96 «Ғылым және білім – 2016» атты студенттер мен жас ғалымдардың XI Халық. ғыл. конф. = XI Межд. науч. конф. студентов и молодых ученых «Наука и образование - 2016» = The XI International Scientific Conference for students and young scholars «Science and education - 2016» . – Астана: <http://www.enu.kz/ru/nauka/nauka-i-obrazovanie/>, 2016. – б. (қазақша, орысша, ағылшынша).

ISBN 978-9965-31-764-4

Жинаққа студенттердің, магистранттардың, докторанттардың және жас ғалымдардың жаратылыстану-техникалық және гуманитарлық ғылымдардың өзекті мәселелері бойынша баяндамалары енгізілген.

The proceedings are the papers of students, undergraduates, doctoral students and young researchers on topical issues of natural and technical sciences and humanities.

В сборник вошли доклады студентов, магистрантов, докторантов и молодых ученых по актуальным вопросам естественно-технических и гуманитарных наук.

ӘӨЖ 001:37(063)

КБЖ 72:74

ISBN 978-9965-31-764-4

©Л.Н. Гумилев атындағы Еуразия
ұлттық университеті, 2016

15. Григорьев С. А. Синташта и арийские миграции во II тыс. до н. э. // Новое в археологии Южного Урала. Челябинск, 1996, С. 78 – 96.
16. Григорьев С.Л. Древние индоевропейцы. Опыт исторической реконструкции. — Челябинск: ООО АНТ, 1999. - 444 с.

УДК 39

НЕКОТОРЫЕ ПЕРЕЖИТКИ АНИМИСТИЧЕСКИХ ВЕРОВАНИЙ У КАЗАХОВ

Гайса Ақерке Маратқызы

akos_777_777@mail.ru

студентка 1 курса специальности «Археология и этнология»

ЕНУ им. Л. Н. Гумилева, Астана, Казахстан

Научный руководитель – А. Бикенов

В каждом обществе всегда имеются остатки прошлого, элементы настоящего и зачатки будущего. В жизни казахского народа сохранились традиции и духовные ценности, обычаи которые удивляют каждого своей особенностью, индивидуальностью. К ним можно отнести традиционные верования казахов, связанные с поклонением «святым» и «святым местам», духам, «аруакам». У казахов до сих пор существует обычай воздавать почести душам усопших. Как известно кочевники просили помощи у святых и духов предков когда их настигали беда. Но как возникли эти представления и почему люди поклонялись святым душам. В мировоззрении древних людей смерть человека, связанная с переходом его в иную жизнь, отражает весьма развитую стадию анимистических представлений о мироздании. Первобытные люди воспринимали загробный мир как переход в более совершенный мир. Как пишет один из первых исследователей традиционных верований примитивных племен Ф.Энгельс: «Первобытные представления о загробном существовании были порождены тем простым обстоятельством, что раз признав существование души, люди в силу всеобщей ограниченности никак не могли объяснить себе, куда же девается она после смерти тела».[1] Следовательно, первобытный человек не видел различия между душой и телом, поэтому вера в загробную жизнь была связана с представлением о душе и ее посмертном существовании. Это тема заинтересовал известного антрополога Э. Тайлора (1832-1917). В 1871 году опубликовал основной труд «Первобытная культура», прославивший его имя. Книга начинается с изложения того, как автор понимает предмет своего исследования. Значение его работы ограничилось в основном анализом первобытной религии и мифологии. Тайлор создал первую развернутую теорию происхождения и развития религии. Он ввел в этнографию понятие "первобытный анимизм". [2] Анимизм происходит от латинского слова "анима" - душа или "анимус" - дух. Тайлор ввел в науку понятие "пережитки". Он трактовал их как "живые свидетельства, памятники прошлого", которые свидетельствуют о единстве историко - культурного процесса. Они были свойственны более ранней стадии культуры и в силу привычки переносятся в другую, более позднюю стадию. В работе "Первобытная культура" приведено много примеров пережитков, в том числе такие. Деревянное сверло для добывания огня трением употреблялось в домашнем быту у многих примитивных или древних племен, а у новейших индусов сохраняется как освященный временем способ зажигания чистого жертвенного огня, в Швейцарии существует в виде игрушки. Современные азартные игры связаны с искусством гадания, которое было известно уже дикарям.

Удачную попытку изучения пережитков древних верований в современном быту, выявления причин их живучести и определения методов и приемов борьбы с ними предпринял Ш.Б. Амантурлин. По народным поверьям, уважаемый человек после смерти

обретает особую магическую силу, и начинает называться святым. По словам Ш.Б. Амантурлина в современном быту казахов поклонение культу предков, считалось прощением помощи святых. Автор в своем труде характеризует анимистические верования и колдовство, а также подробно останавливается на эксперименты бытовых, атеистических – воспитательных работ в Казахстане.[3] Итак, можно видеть, что культ святых в жизни мусульман играет огромную роль. Поэтому слово «әулие», «киелі» имеет особое значение. Святые места – наследие наших предков, дошедшее до нас из древнейших времен. Родовые асы в память представителей знати в определенной степени способствовали поддержанию единства членов рода, почитанию влиятельных лиц.

Известный этнограф Р. М. Мустафиной в своей научной работе «Представления, культы, обряды у казахов» дает всестороннюю характеристику бытового ислама.[4] Здесь рассматриваются место и роль ислама в жизни казахов, специфика мистического ислама – суфизма, культ святых, а также реликты представлений и обрядности, связанные с сельскохозяйственной деятельностью. Вот как описывается здесь культ предков: «Святые — родоначальники казахских племен. У казахов, так же как и у многих других народов, в культе святых можно обнаружить проявления местной традиции почитания родоначальников племен и родов. В настоящее время мнение о преемственной связи культа святых с культом предков является общепризнанным. Культ предков, и прежде всего семейно-родовые его формы, восходит к патриархально-родовой эпохе, и его элементы встречаются у народов, сохранивших черты патриархального уклада.

В основе почитания предков лежит вера в потустороннюю жизнь душ умерших, которые оказывают влияние на судьбу оставшихся на земле родственников. Чтобы снискать расположение предков, им приносятся жертвы, читаются молитвы и т. д. В культе святых можно обнаружить черты почитания божеств, которые оказывают покровительство всему родственному коллективу. В связи с этим- Л. Я. Штернберг вслед за Липпертом писал: «Обыкновенно основатель рода, т. е. первый, который вступил в загробный мир, это — старейшина всех поколений, следующих потом туда, и в конце концов он превращается в божество».[5]

У многих среднеазиатских народов культ святых наложился на культ предков. В религиозной жизни у казахов, как и у других среднеазиатских народов, сохранялись элементы семейно-родового культа предков. Это связано с жизнестойкостью у них многих патриархально-родовых институтов. Взаимосвязь реликтовых форм патриархально-родовых отношений с элементами феодализма, получившая определение «патриархально-феодалные отношения» была характерной для казахского общества и в начале XX века.

Еще Ч. Валиханов писал, что казахи «в трудные минуты жизни призывали имя своих предков, как мусульмане святых».[6] На связь культа святых с культом предков указывает возможно и такой факт, как присутствие в именах святых слов «а т а», «б а б а», т. е. «дед», «предок». Тесная связь культа святых с культом предков проявляется и в культе мазаров, которые являются модифицированными родовыми святынями. Причем в Казахстане эта связь является особенно прозрачной. Святые — родоначальники известны у восточно- казахстанских казахов. Тем не менее связь культа предков с культом святых все еще доказана немногими фактами и поэтому потребность в новом материале остается. В этом значение приводимых мною новых этнографических материалов о святых-родоначальниках, почитаемых казахам и Южного Казахстана. Следы древних анимистических воззрений в культе святых очень слабы. В этой связи новые этнографические материалы приобретают особое значение. Элементам и традиции, восходящей к архаическим анимистическим воззрениям, отмечена святыня «Аулиебастау» («Святой родник») в Джамбулской области. Местность, где находится родник, связана с именем местного жителя Карашала. Его сын, Карашало в Азберген, 1923 г. рождения, р а с с к а з а л, что раньше в ущелье было много воды.[7] Из

многочисленных расщелин в скале текла вода. Ее с избытком хватало на весь аул. Отец Азбергена построил здесь мельницу, разбил фруктовый сад, посадил огород, развел козлят. В расщелине скалы, как подчеркнул Азберген, Жили две большие змеи, которые никогда никого не трогали. В скале было отверстие, представлявшее собой некое убежище. В нем укрывались от непогоды, устраивали трапезы. На каменном выступе можно было увидеть Коран. Люди боялись к нему прикоснуться. Говорили, что Коран спрятали в скале покидавшие край муллы. О былом изобилии воды сохранились лишь воспоминания. В настоящее время только из одного источника течет вода. В нем можно увидеть монеты, оставленный паломниками. Считается, что только знающий молитвы может взять эти деньги. Все растущие рядом деревья пестрели многочисленными тряпочками. Самое большое дерево было сломлено и повалено ураганом. Азберген уверял, что видел, как в тот момент из дерева текла кровь.

Святыня «Аулие бастау», испытавшая крайне поверхностное влияние ислама (лишь упоминание спрятанного муллами Корана), явно сохранила элементы архаичного мировоззрения: святость животворящей воды, сакрализация окружающих деревьев.»

С приходом ислама на территорию современного Казахстана анимистические верования у казахов не исчезли, а впитав в себя исламские традиции, продолжают существовать и до сих пор. Вера в «святых» духов является частью, так называемого, «народного» ислама у казахов.

Список использованных источников:

1. Энгельс Ф. Происхождение семьи, частной собственности и государства. Том 5. - Москва: Издательство политической культуры, 1985, 476 с.
2. Тайлор Э.Б. Первобытная культура. - Москва: Издательство политической культуры. 1989, 573 с.
2. Амантурлин Ш.Б. Пережитки анимизма, шаманства ислама и атеистическая работа. – Алматы, 1977, 423 с.
3. Мустафина Р.М. Представления, культы, обряды у казахов. - Алма-Ата, «Қазақ университеті», 1992, 365 с.
4. Штернберг Л.Я. [Первобытная религия](#) в свете этнографии.- Л., [1936](#), 521 с.
5. Валиханов Ч. Этнографическое наследие казахов. - Астана: Алтын Китап, 2007, 235 с.
6. Акатаев С.Н. Культ предков у казахов и его этногенетические и историко-культурные истоки». - Алматы, 1973, 477 с.

УДК 39

АЛИХАН БУКЕЙХАН О ВЛИЯНИИ КОЛОНИЗАЦИИ НА КАЗАХСКУЮ СТЕПЬ

Досмурзинов Рустем Куандыкулы

rustem.dosmurzinov@mail.ru

студент 4 курса специальности «Археология и этнология»

ЕНУ им. Л.Н. Гумилева, Астана, Казахстан

Научный руководитель: З. Сураганова

В данной статье представляется целесообразным рассмотреть взгляды А. Н. Букейхана на активизацию процесса колонизации, затронувшую Казахскую степь на рубеже XIX – XX вв. Данной проблеме лидер движения «Алаш» уделял особое внимание и в своих трудах, отстаивая насущные интересы казахского народа, с резкой критикой отзывался о колониальной политике, проводимой имперской администрацией.